

---

# Una trascendencia liminal. Alivio con ´espíritus´, y esfuerzo con ´beneficios´

DIEGO IRARRAZAVAL \*

Pontificia Universidad Católica Argentina

Grupo de Investigación y Reflexión sobre cultura popular actual  
diegir06@gmail.com

Recibido 11.08.2024/ Aprobado 13.09.2024

ORCID: <https://orcid.org/0000-0002-0961-7942>

DOI: <https://doi.org/10.46553/teo.62.146.2025.p267-277>

## RESUMEN

En este ensayo el autor examina aspectos liminales en el acontecer contemporáneo. En primer lugar, da cuenta de las ´entidades´ sagradas en ambientes ciudadanos. La experiencia popular religiosa encuentra en las altas urbanizaciones un ambiente de peculiar riqueza y desarrollo. A continuación, aborda un ´encantamiento´ que rompe con la uniformidad tranquilizadora, irrumpiendo y transformando a fin de progresar. Concluye sugiriendo la liminal adhesión al Espíritu de Dios como trazos para una teología de la historia.

*Palabras clave:* Liminalidad; Creencias consoladoras; Esfuerzos benefactores; Espíritu de Dios

## Transcendent Liminality, through Spiritual Entities and Human Endeavors

### ABSTRACT

Brief presentation during the V *Encuentro Latinoamericano sobre Religión Popular*.

In this essay the author examines liminal aspects of contemporary events. Firstly, he gives an account of sacred ´entities´ in civic environments. The popular religious experience finds an environment of peculiar richness and development in high-rise housing estates. He then discusses an ´enchantment´ that breaks with reassuring

---

\*El autor es miembro del Grupo de Cultura Popular de la Facultad de Teología de la Pontificia Universidad Católica Argentina. De gran trayectoria en el Ambito de la reflexión teológico pastoral latinoamericana fue Asesor durante tres décadas en programas y cursos del Instituto de Pastoral Andina (IPA), Perú. Ha sido docente de diversos institutos teológicos, miembro y asesor en instituciones internacionales.

uniformity, bursting in and transforming in order to progress. He concludes by suggesting liminal adherence to the Spirit of God as outlines for a theology of history.

*Keywords:* Liminality; Belief in Spirits; Dedication to Secular Progress; Spirit of God

Estar en umbrales, transitar por encrucijadas, moverse de un ámbito a otro, conlleva elementos socio-culturales y trascendentes. Mi ensayo se refiere a alivios, a esfuerzos, a manifestaciones flexibles que tienen un carácter liminal.<sup>1</sup> Por un lado, vale entender la generalizada y aliviadora ritualidad con espíritus, y por otro lado, cabe examinar cotidianos esfuerzos para tener beneficios y progreso.

En varios espacios americanos me ha tocado ser acogido y poder acompañar experiencias liminales. De modo especial constato y asumo (a mi modo) contactos con entidades sagradas. En áreas mestizas tomo en cuenta la muy común adhesión a entidades espirituales que atraen y que atemorizan. Por otro lado, la gente común intensamente trabaja para mejorar sus condiciones básicas, se ilusiona con el consumo privado, exige beneficios sociales, y asume rituales seculares para ser feliz aquí y ahora.

Lo liminal es mayormente ordinario (y diferente a lo esotérico). Hay sorprendentes energías tanto en encuentros como en desencuentros entre humanos, o bien hay liminalidad al asociarnos y al distanciarnos ante la muerte, ante inesperadas dolencias y sanaciones, al estar urgidos por lograr la paz y también a veces al ser cómplices de agresiones, y al sensibilizarnos tanto con lo rutinario como con lo festivo; en cada una de estas experiencias se juegan incontables factores. Mi propuesta es acercarnos a facetas liminales,

---

<sup>1</sup> Las ciencias sociales (Arnold Van Gennep, Victor Turner, Sigmund Bauman, y otros) examinan rasgos liminales en ritos de paso, al alterarse rutinas, al cruzar fronteras espacio-temporales y en redes virtuales (siendo sociedades de consumidores), en convulsiones políticas y culturales, al migrar entre creencias y ceremonias, en tiempos líquidos e inciertos. El concepto de liminalidad es introducido y desarrollado por antropólogos y filósofos, y se refiere a formas de pasar de una a otra realidad de carácter tradicional y obviamente también a múltiples transiciones, quiebres y cambios en experiencias modernas.

y también a ciertas actividades simbióticas. ¿Cómo calificar las sensaciones que conllevan liminalidad, y las energías que son logros simbióticos? ¿Se trata de senderos espirituales? En circunstancias ordinarias del pueblo ¿en qué sentido se humaniza con comportamientos simbióticos?<sup>2</sup> En cada acontecer ¿son reconocidas huellas del Espíritu de Cristo? Esto presupone una pausada y dialogada escucha de itinerarios creyentes.

## 1. Entidades que resguardan y trastornan.

Conviene sopesar vivencias cuando se sienten carencias y maldades, y también cuando hay pánico ante algo que nos trastorna. Según regiones y trayectorias personales se constatan sagradas fuerzas de vida, con bien diferentes características. Son dinanismos de vida en medio de insoportables aplastamientos. En cada metrópoli, según S. Stavrides, «las personas desarrollan el arte de la negociación en sus encuentros cotidianos con la alteridad, cuya base se encuentra en los espacios intermedios, en los umbrales (...) el ciudadano consumidor está más que dispuesto a cruzar las fronteras que lo conduzcan hasta la alteridad».<sup>3</sup> Junto a otras personas, en umbrales, hay recursos para compartir.

Sin embargo, las tensiones internas son inocultables. En Bolivia, Silvia Rivera describe «la mezcla rara que somos» y la irreal síntesis del «mestizaje colonizado», y propone estar «dentro de la contradicción, haciendo de su polaridad el espacio de creación de un tejido intermedio, una trama que no es ni lo uno ni lo otro, es

---

2 Estoy más atento a la perspectiva simbiótica gracias a lo aprendido en cristianismos andinos; María José Caram, *El Espíritu en el mundo andino*; Richard Quispe, *Defender la vida. El Espíritu y los espíritus en la teología andina y cristiana*; Simón Pedro Arnold, El tiempo del Espíritu: una pneumatología desde lo andino, y de modo especial estudios del sincretismo afro-brasilero (ver Afonso Soares, *No espírito do Abbá. Fé, revelação e vivências plurais*), en la simbiosis entre Vodou y elementos católicos (ver Leslie Desmangles, *The faces of God: vodou and catholicism in Haiti*).

3 Stavros Stavrides, *Hacia la ciudad de umbrales* (Madrid: Ediciones Akal, 2016), 18.24.

ambos a la vez».<sup>4</sup> En nuestro continente las identidades están mezcladas; esto se manifiesta en instancias sagradas, y en el acontecer secular (aunque no sea descrito de esa manera).

Daniel Cabrera examina el «fenómeno de creencias [tecnológicas] que funciona porque se confía y se cree en ellas», y advierte la «matriz mágica y escatológica que las hacen posibles», y además anota que «la salvación se realiza en el “aquí y ahora” del consumo».<sup>5</sup> Cabe pues una mirada crítica a estas peculiares entidades seculares que difunden sensaciones de ‘salvación’, y proveen redes de asociación y trascendencia. Lo trascendente es vivenciado por individuos empoderados mediante mercancías que resuelven ciertas necesidades (y que no apagan deseos de poseer más).

Al respecto, la cuestión no es simplemente tener objetos; lo importante son deseos de una “mejor” existencia. La felicidad utilitaria tiene «un discurso pseudocientífico amparado en la psicología positiva y la industria editorial (...) para creer en uno mismo (...) y direccionar la vida de los individuos y gestionar problemas cotidianos».<sup>6</sup> No se trata de materialismo ni de egoísmo patológico. Más bien, se trata de creencias seculares al interior del mundo contemporáneo.

Por eso vale continuar examinando los ‘nuevos espíritus’ terrenales que se van instalando en el llamado sentido común. Hay indicios de que la insatisfecha muchedumbre está acostumbrada a consumir ilusiones y que intuye que eso ni llena el corazón ni es sustentable en un planeta tan maltratado. Personas sufridas y vulnerables se dan cuenta que estamos en los límites de lo posible, y que valen unas medidas de responsabilidad colectiva. Proliferan modos liminales con impacto ciudadano, y la capacidad simbiótica

---

4 Silvia Rivera Cusicanqui, *Un mundo ch'ixi es posible. Ensayo desde un presente en crisis* (Buenos Aires: Tinta Limón, 2018), 78.83.

5 Daniel Cabrera Daniel, *Lo tecnológico y lo imaginario. Las nuevas tecnologías como creencias y esperanzas colectivas* (Buenos Aires: Biblos, 2000), 217-221.

6 Isaac Enriquez Perez, Isaac, *El control a través de la dictadura autoimpuesta de la felicidad* <https://www.aporrea.org/actualidad/a293402.html> (último ingreso 12.04.2023)

resalta en umbrales culturales, en pequeñas asociaciones, en espacios semi-públicos.

### 1. 1. *Esfuerzos con bienes contemporáneos.*

El día a día tiene rutinas y sorpresas, hondos deseos, y múltiples bienes. Aspiramos y luchamos por beneficios. En lo individual y en lo común se siente “más” de lo que se ve y se piensa. También se interactúa con energías y entidades relativamente autónomas. Nos atraen incontables y cambiantes bienes, frutos de esfuerzos creativos, que asimilamos y que producen bienestar, aunque también a veces nos deshumanizan casi sin darnos cuenta.

Hay energías semi mágicas en el acontecer socio-económico. Se consumen cosas, imágenes virtuales, e ilusiones de bienestar. En lo calificado como profano abundan creencias y logros similares a lo que por siglos eran asuntos “religiosos”. La mercancía altera los ámbitos espirituales y éstos van siendo mercantilizados, «la religión contemporánea esta permeada por la circulación de mercancías religiosas ... la mercantilización de los rituales [y en especial de los populares] (...) y celebración de rituales de sacralización del dinero o del éxito».<sup>7</sup> Además, las personas interactuamos con realidades virtuales (mediante tecno-comunicaciones); y «el encuentro con lo sagrado en mundos virtuales va a continuar en la búsqueda por autenticidad humana».<sup>8</sup> Se dice: todo está cambiando, y lo profano y lo sagrado se entrecruzan.

Lo que deslumbra y apasiona no es una mera emoción pasajera. Al sobrepasar lo ordinario, afloran experiencias cualitativas que uno no olvida. El escenario contemporáneo está lleno de rastros

7 Renée De la Torre, Renée - Cristina Gutiérrez, «La lógica del mercado y la lógica de la creencia en la creación de mercancías simbólicas», *Revista Desacatos* 18 (2005): 53-70.

8 Moreira, Alberto da Silva, «O sagrado nos mundos virtuais» en Moreira, Alberto da Silva - C. T., Lemos, E. G., Quadros. *A religião na mídia e a mídia na religião* (Goiania PUC Goias: Editora América, 2012), 122.

espirituales. Recopilando sabidurías populares (de ayer y de hoy) Carlos Alberto Steil señala:

«O sagrado irrompe no mundo de muitas formas e por muitas mediações, assumindo expressões múltiplas e diversificadas, para além das fronteiras das religiões institucionalizadas. Cabe ao praticante beber de todas as fontes, de modo que o sincretismo é a própria condição de acceso à plenitude e multiplicidade do sagrado ... pois é justamente nas fronteras que a multiplicidade do sagrado se manifesta e se torna acessível (...).»<sup>9</sup>

Al presenciar y participar (en Perú y Chile) en ritos mestizos de bendición, y en especial en ceremonias terapéuticas, uno se asombra con lo que C.A. Steil denomina «otras expresiones de lo sagrado». Lo crucial es que existen contactos con espíritus activos en ámbitos discriminados. A mi parecer sobresale que sea algo masivo, con sus propias lógicas, y con sean señales relevantes y contestarias en el mundo de hoy.

Para quienes estamos acostumbrados a esquemas uniformes, es saludable examinar el incesante re-encantamiento del acontecer común y corriente. Vivencias ciudadanas de cada día, como son las enfermedades y sanaciones, la explicación del dolor, las honduras en festejos y ceremonias locales, etc., constituyen más que fenómenos, ya que expresan lo humano adolorido, y evocan un universo "encantado". Soy deudor de tanto aprendido con sanadoras andinas, cuyos testimonios no son solucionar problemas; esas personas sabias indican que lo bueno viene de Dios y que la fe milagrosa brota de quien sufre y hace el bien.

Las vivencias liminales tienen un rasgo común de asumir el 'entre-medio' y lo polivalente, lo a veces oscuro y lo a veces luminoso. El acontecer contemporáneo es paradójal, es polisémico, y tiene vertientes potentes en espacios públicos abiertos a la trascendencia.

---

<sup>9</sup> Steil, Carlos A. «Catolicismo tradicional e cultura popular na sociedade brasileira contemporânea», en Cruz, Juan - Giménez Verónica, (coord.). *Religiones en cuestión: campos, fronteras y perspectivas* (Buenos Aires: CICCUS, 2018), 381-400.

## 1. 2. *Liminal adhesión al Espíritu*

Como las categorías de liminalidad, de umbral, de intercultural, pueden parecer ajenas al cristianismo, o tal vez poco relevantes en la pneumatología, conviene retomar sus implicancias. La adhesión al Espíritu tiene dimensiones individuales, comunitarias, sociopolíticas, teológicas, eclesiales. Ella es relevante en la planetaria crisis medio ambiental, en tareas rectoras de vida en las periferias de la humanidad empobrecida, en transiciones donde nacen preguntas dónde está Dios, en cada "entre-medio" mestizo, y al cruzar fronteras. El conmovedor acontecer mundial, y los procesos sociales e identitarios están reconfigurando vínculos con espíritus, con difuntos, y con modelos sociales. Es un pasar de una estructura identitaria/social a otra, un asumir rupturas y nuevas formas de acción, un estar en espacios y tiempos intermedios.<sup>10</sup>

En estas circunstancias, cabe el discernimiento inter-cultural e inter-religioso que conduzca hacia un cómo está presente (o ausente) el Espíritu de Vida. Vale apreciar la interacción sapiencial a cargo de la humanidad que se desenvuelve en la liminalidad. Sectores humanos sopesamos el estar-entre. Hay dinámicas de salir y entrar, de oír, callar y hablar, en que uno sintoniza con espíritus locales y trascendentes. Son cuestiones importantes en el caminar del pueblo de Dios, en sus incesantes elaboraciones culturales. Intuitivamente es reconocido el Espíritu renovador del universo. En espacios andinos teológicamente resaltan obras de María José Caram y de Simón Pedro Arnold.<sup>11</sup>

La convivencia ordinaria se desenvuelve entre un enjambre de creencias, ya sea en poderes amigables y también amenazantes, ya sea en antepasados difuntos que acompañan a los vivos, o bien

<sup>10</sup> Cf. Munter, Koen de - Lara, Marcelo - Quisbert, Marcelo (ed.). *Dinámicas interculturales en contextos (trans) andinos* (Oruro: CEPA, 2009) y Rivera Cusicanqui, *Un mundo ch'ixi es posible....*

<sup>11</sup> Cf. Caram, María José, *El Espíritu en el mundo andino* (Cochabamba: Verbo Divino, 2012) y Arnold, Simón Pedro. «El tiempo del Espíritu: una pneumatología desde lo andino» en López, E. - Perrier, C., Arnold, S.P. (org.), *Caminos de herradura. 25 años de teología andina* (Cochabamba: Verbo Divino, 2016).

en diversos protectores que consuelan y reaniman a tanta gente desencantada. Hace décadas el Concilio nos propuso lo siguiente: «guarden y promuevan los bienes espirituales y morales, así como los valores socio-culturales, que existen en adeptos de otras religiones». <sup>12</sup> Son propuestas que han sido y continúan siendo como cálidas luces verdes en el tránsito ciudadano.

Lo atribuido a fuerzas trascendentes puede o no puede tener calidad pneumatológica. El amor del Creador se ha encarnado en mundos sufrientes, y mediante Jesucristo son enviados carismas del Espíritu que no son excluyentes. En este sentido, la presencia del Consolador y Padre de los pobres continúa interpelando y acompañando cada afán cultural y espiritual. La reflexión eclesial afirma que «el Espíritu de Dios ofrece a todos/as la posibilidad de que, en la forma de sólo Dios conocida, se asocien al misterio pascual». <sup>13</sup>

Este acompañamiento también es constatado en fenómenos devocionales, y en ritualidades con Santos y Santas que provienen de varias matrices culturales. (Ello confronta cualquier 'yo', o cualquier instancia de 'iglesia' y 'religión, que se adueña de la salvación). Además, hay testimonios de consuelo y protección brindada por Ángeles y otros seres invisibles (que son bien potentes, al parecer de sus creyentes). Éstas y otras prácticas merecen ser examinadas en sus peculiaridades, y en su menor o mayor contacto con factores cristianos que recalcan la salvación desde Dios y con responsabilidad humana.

La comunidad es convocada a moverse con el Espíritu y a ser portadora de sus frutos en el mundo de hoy. En los bordes y en los umbrales, y en incesantes crisis, la población americana está «apretada pero no aplastada» (Ernestina Lopez en Guatemala). Por eso es sobrepasado el maltrato y la maldad, con comportamientos éticos, y bellas celebraciones. En la liminalidad y en la simbiosis son reco-

---

<sup>12</sup> Declaración *Nostra Aetate*. *Sobre las relaciones de la Iglesia con las religiones no cristianas*, 2.

<sup>13</sup> Constitución Pastoral *Gaudium et Spes*, 22.



nocidas huella del Espíritu. A veces son contactos difusos y plurales con lo sagrado, que conllevan regalos trascendentes.

## Bibliografía

- Amengeiras, Aldo. «Manifestaciones interculturales de lo religioso». En Amengeiras, A. coord., *Religión y migración e interculturalidad desde el Gran Buenos Aires*. Buenos Aires: UNGS, 2022, 33-35.
- Anderson, Allen. *The Holy Spirit in African context*. Pretoria: University of South Africa, 1991.
- Arnold, Simón Pedro. «El tiempo del Espíritu: una pneumatología desde lo andino». En López, E. - Perrier, C., Arnold, S.P. (org.), *Caminos de herradura. 25 años de teología andina*. Cochabamba: Verbo Divino, 2016, 125-157.
- Bauman, Zygmunt. *Vida de consumo*. México: FCE, 2007.
- Borton, Laureano, «Liminalidad y quehacer antropológico: una reflexión sobre la propia experiencia». Buenos Aires, Universidad de Buenos Aires, Facultad de Filosofía y Letras, 2014. [https://www.academia.edu/37380702/Liminalidad\\_y\\_quehacer\\_antropol%C3%B3gico\\_una\\_reflexi%C3%B3n\\_sobre\\_la\\_propia\\_experiencia](https://www.academia.edu/37380702/Liminalidad_y_quehacer_antropol%C3%B3gico_una_reflexi%C3%B3n_sobre_la_propia_experiencia) (último ingreso 15.03.2024),
- Bremer, Margot. *Caminando juntos descubrimos los valores del otro*. Asunción: CONAPI, 2016.
- Cabrera, Daniel. *Lo tecnológico y lo imaginario. Las nuevas tecnologías como creencias y esperanzas colectivas*. Buenos Aires: Biblos, 2000.
- Calisaya, Carlos Johnny. «La negociación simbólica. ¿Pureza doctrinal o sincretismo religioso?», en Estermann, Josef. *Teología Andina*. Tomo I. La Paz: ISEAT/PLURAL, 2006, 61-110.

- Caram, María José. *El Espíritu en el mundo andino*. Cochabamba: Verbo Divino, 2012.
- Carvalho, José Jorge de. «El misticismo de los espíritus marginales». *Revista Colombiana de Antropología*, 37 (2001): 112-150.
- Conferencia del Episcopado Mexicano. *Espiritu Santo y Pueblos Originarios*. México: Ediciones CEM, 2019.
- De la Torre, Renée - Gutiérrez, Cristina. «La lógica del mercado y la lógica de la creencia en la creación de mercancías simbólicas». *Revista Desacatos* 18 (2005): 53-70.
- Desmongles, Leslie S. *The faces of the Gods: voodoo and catholicism in Haiti*. Carolina: University of Carolina, 1992.
- Flores, Juan Antonio. «Operaciones espirituales y cultos de sanación en la ciudad de Veracruz». En Fernández, Gerardo et alii, *La diversidad frente al espejo. Salud, interculturalidad y contexto migratorio*. Quito: Abya Yala, 2008, 77-100.
- IV Encontro Teología India. *Mitologia Brasileira*. Belem: CIMI, 2003, 45-97.
- Moreira, Alberto da Silva. «O sagrado nos mundos virtuais», en Moreira, Alberto da Silva - C. T., Lemos, E. G., *Quadros. A religião na mídia e a mídia na religião*. Goiania PUC Goias: Editora América, 2012, 111-126.
- Munter, Koen de - Lara, Marcelo - Quisbert, Marcelo (ed.). *Dinámicas interculturales en contextos (trans) andinos*. Oruro: CEPA, 2009.
- Quispe, Richard. «Defender la vida. El Espíritu y los espíritus en la teología andina y cristiana», en Estermann, Josef. *Teología Andina*. Tomo II. La Paz: ISEAT/PLURAL, 2006, 167-193.
- Rivera Cusicanqui, Silvia. *Un mundo ch'ixi es posible. Ensayo desde un presente en crisis*. Buenos Aires: Tinta Limón, 2018.

- Schultz, Adilson. «Estructura teológica del imaginario religioso brasileiro». En Oneide Bobsin (y otros), eds.. *Uma religião chamada Brasil*. Sao Leopoldo: ESTOIKOS, 2012, 29-62.
- Stavrídes, Stavros. *Hacia la ciudad de umbrales*. Madrid: Ediciones Akal, 2016.
- Steil, Carlos A. «Catolicismo tradicional e cultura popular na sociedade brasileira contemporânea». En Cruz, Juan – Giménez Verónica, (coord.). *Religiones en cuestión: campos, fronteras y perspectivas*. Buenos Aires: CICCUS, 2018, 381-400.
- Thomassen, Bjorn. *Liminality and the modern. Living through the in-between*. London: Routledge, 2016.
- Turner, Victor. *La selva de los símbolos*. México: Siglo XXI, 1980.